

# حدیثِ رسول کا قرآنی مبعی

ﷺ

علمِ وحی کی ہمیشہ عظمت اور اقسام کا قرآنِ کریم سے مستفاد ہوت

حکیم الاسلام حضرت مولانا محمد طریب صاحب مدظلہ

مہتمم دارالعلوم دیوبند

ناشر

ادارۃ الامیت

۱۹۰ - انارکلی ○ لاہور

حدیثِ رسولؐ

— کا —

قرآنی معنی

علمِ حدیث کی اہمیت و عظمت و اقسام کا قرآنِ کریم محققانہ ثبوت

— رشید قلم —

حکیم الاسلام حضرت مولانا محمد طیب صاحب مدظلہ ہستم دارالعلوم دیوبند

— ناشر —

انکالا اسلامیت ۱۹۰۱ء انارکلی لاہور

ہوگا اس لئے اس کا بھی اطمینان دلایا گیا کہ امت کی خیریت کسی خاص دور کے طبقہ کے ساتھ مخصوص نہیں خواہ وہ اول کا ہو یا آخر کا، بلکہ دین کی خوبی و خلو بصورتی وہی اگلی کیفیت و حقیقت اور وہی اصلی خیر و برکت ہر دور میں قائم رہے گی۔

چنانچہ بشارت دی گئی کہ۔

ابشروا و ابشروا انما  
مثل امتی مثل الغیث  
لا یدری اخرہ خیرام  
اولہ الخ

بشارت حاصل کرو اور خوشخبری لو کہ میری  
امت کی مثال بارش کی سی ہے نہیں  
جانا جاسکتا کہ اس کا اول قطرہ زمین  
کس لئے زیادہ نافع تھا یا آخر کا۔

یعنی خیریت اور نافعیت امت کے تمام قرون میں پھیلی ہوئی ہے درجات و مراتب کا فرق ضرور ہوگا مگر اصل خیر ہر حال پر مستند قائم رہے گی،

بہر حال ہر صدی کے سرے پر، صدی کے اذر، اور ہر صدی کی ہر ہر ساعت میں ایسی شخصیتوں کے وجود و بقا کی خبریں اور وعدے لسان نبوت پر دیئے گئے ہیں جو دین کی حفاظت و حیانت کے لئے جارح حق اور وسائل الہی ثابت ہوں گی جس سے دین اپنی اصلی صورت و حقیقت اور کیفیت و کمیت کے ساتھ تاقیام قیامت باقی اور محفوظ رہے گا اور کوئی وقت بھی امت پر انقطاع حق کا نہیں گزرے گا۔

## دین کی دو اصلیں

مگر یہ ظاہر کہ دین کی یہ حفاظت بیرونی اور خارجی دسائل سے متعلق ہے، ذاتی حفاظت یہ ہے کہ خود دین اپنی ساخت پر داخست اور دھن کے لحاظ سے المٹ اور بذات خود محفوظ رہنے کی اسپرٹ اپنے اندر رکھتا ہو اسلامی شریعت اپنے اصول و مبانی اور دلائل و براہین کے لحاظ سے بذات خود بھی من جانب اللہ محفوظ و المٹ ہے جس میں کسی نژدہ اندازی کی گنجائش نہیں۔ یعنی حفاظت دین کی دوسری صورت بھی اختیار کی گئی کہ خود اس کی ذاتی حجت کہ المٹ بنایا گیا اور اس طرح کہ اس دین کی دوسری اصلیں ہیں جو مصدر شریعت

اور دین کا حشر شجرہ ہیں۔ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ۔ یوں اس دین کی دو اصلیں اور بھی ہیں جن کا نام اجماع اور قیاس ہے جو بلاشبہ واجب الاطاعت ہیں۔ چنانچہ قرآن حکیم نے امت پر تین ہی اطاعتیں فرض بھی فرمائی ہیں۔

اطاعت خدا۔ اطاعت رسول۔ اور اطاعت اولی الامر یعنی اسخین فی المسلم کے اجتہادی نظائر کی اطاعت، یا اس قسم کے ہم قرن اہل رسوخ کی اجماع کردہ شے کی اطاعت جو یقیناً حجت شرعی بسو یہ قیاس اور اجماع کی دونوں اصلیں باوجود حجت شرعیہ ہونے کے تشریعی نہیں بلکہ تفرعی ہیں جو مستقل باکچہ نہیں۔ جب

تک کہ ان کا رجوع کتاب و سنت کی طرف نہ ہو کیوں کہ مابین علیہ جس پر اجماع کیا جائے، وہی معتبر ہو سکتا ہے جس پر پہلے سے کوئی دلیل کتاب و سنت سے قائم ہو ورنہ مجرم و میل اور محض ہونی سے کسی چیز پر جمع ہو جانا اجماع نہیں درحالیکہ

امت میں ایسا اجماع جو گمراہی پر ہو، ہو بھی نہیں سکتا۔ اسی طرح قیاس کی مقس  
یعنی قیاسی تنزیہ، وہی معتبر ہو سکتا ہے جس کا مقس علیہ جس پر قیاس کیا جائے،  
کتاب و سنت میں موجود ہو اور اس مقس اور مقس علیہ میں کوئی رشتہ جاہلیت بھی ہو جو  
مقصود کے حکم کو غیر منصوص میں منتقل کر دے پس ان کی تشریحی حیثیت خود اصل  
نہیں بلکہ کتاب و سنت کے تابع ہے۔ اس لئے دین کی مستقل حجت اور تشریحی  
اصلیں وہی رہ جاتی ہیں ایک کتاب اللہ دوسرے سنت رسول اللہ - گو،  
بعض علمائے ایک تیسری چیز اجتہاد نبوت کو بھی مستقل حجت اور مصدر احکام  
کہا ہے لیکن وہ بھی مستقل بالجذہ نہیں۔ کیوں کہ جب کوئی حکم منصوص نازل نہ  
ہوتا اور بعد انتظار آپ اجتہاد فرماتے تو در صورت صواب بذلیہ وحی یا سکوت  
رضا آپ کو اس پر مستقر کر دیا جاتا جو حکم میں سنت کے ہو جاتا ورنہ علی الفور تنبیہ کر  
کے اس سے ہٹا دیا جاتا تھا۔ اس لئے اس کا مرجع بھی بالآخر وحی ہی نکلی متوجہ ہو  
یا غیر متلو یعنی کتاب اللہ یا سنت نبوی اس لئے مستقل حجتیں وہی دور ہستی  
ہیں۔ کتاب اور سنت اور جب کہ یہی دو اصلیں تشریحی تھیں جو آخر کی دو فقر یعنی  
اصول سے بالاتر بلکہ ان کی اساس تھیں تو قرآن کریم نے جس طرح چاروں اصولوں  
کو وجوب اطاعت میں جمع فرما دیا تھا جس طرف ابھی اشارہ گزرا، اسی طرح اکثر  
مواقع پر صرف ان دو اصولوں کو وجوب اتباع میں جمع فرمایا ہے گویا نفس حجت میں  
قرآن و حدیث کو مساوی اور متوازی شمار کیا ہے۔ ارشاد ربانی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا  
اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا  
تُخَلِّلُوا أَعْمَالَكُمْ.

اور کہیں فرمایا۔

وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا  
الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا -

کہیں ارشاد ہوا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا  
لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ -

کہیں فرمایا۔

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ  
إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا  
أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ  
أَمْرِهِمْ -

ان آیات سے کلام خدا، اور کلام رسول کا مستقل حجت شرعیہ ہونا واضح ہے  
کہ حجت قرآن کے ساتھ ساتھ حدیث کی بھی روشن دلیل ہے لیکن پھر ان

اے ایمان والو اطاعت کرو اللہ کی  
اور اطاعت کرو رسول کی اور اپنے  
عمل کو باطل مت کرو۔

اور اطاعت کرو اللہ کی اور اطاعت  
کرو رسول کی اور ڈرتے رہو۔

اے ایمان والو اجابت کرو اللہ کے  
حکم کی اور رسول کے حکم کی جب کہ وہ  
تہیں بلائیں۔

اور کسی مؤمن اور مؤمنہ کے لئے اختیار،  
نہیں رہتا کہ مائیں یا نہ مائیں جب  
اللہ و رسول کی طرف سے کسی امر میں حکم  
آجائے۔

دو فوں اصولوں میں باوجود دونوں کے حجت مستقلہ ہونے کے باہم ایک فرق بھی ہے اور وہ یہ کہ کتاب حجۃ قاطع ہے اور حدیث سوائے متواتر کے حجت ظنی ہے کیوں کہ حدیث غیر متواتر کا ثبوت اس درجہ کا نہیں جس درجہ کا قرآن حکیم ہے اس لئے جو درجہ ان کے ثبوت کا ہے وہی درجہ ان کی حجت کا بھی ہے۔

### رسول نور مطلق اور ظلمت محض میں واسطہ وصول ہے

نیز قرآن حکیم اصل کلی ہے اور حدیث اس کا بیان ہے جس کے بغیر قرآن حکیم کے مضمرات اور مرادات کا انکشاف دشوار بلکہ عادیہ ناممکن ہے کیونکہ قرآن کریم اسلام کا صرف بنیادی قانون اور دستور اساسی ہی نہیں بلکہ معجزہ بھی ہے جو اپنے لفظو معنی اور تعبیر و مفہوم دونوں ہی کے لحاظ سے اعجازی شان رکھتا ہے نہ الفاظ کی ترکیب اور جوڑ بند اور انداز بیان ہی میں اس کا مثل لایا جانا مخلوق سے ممکن ہے اور نہ ہدایت و احکام کی جامعیت علوم و معارف کی گہرائی اور مضامین کی مہرگیری ہی میں اس کی نظیر بنا لیا جانا ممکن ہے۔

چنانچہ اس کی تعبیر نے دنیا کو تھکا دیا کہ وہ اس کے حلیوں کے باوجود اس کا مثل نہ لاسکی، ایسے ہی اس کی معنوی وسعتوں اور مہرگیری گہرائیوں کے بھی دنیا کو عاجز کر دیا کہ وہ اس جیسی جامع علوم و معارف اور حاوی احکام و اصول کتاب یا اس کے کسی جز و جیسا کوئی جز و لاسکے کہ جس کی ایک ایک تہ اور شکن میں صد ہا علوم کے دیا کچھ پڑے

میں جو تیرہ صدیوں سے مسلسل نکلنے چلے آ رہے ہیں اور ہنوز ان کی تیاہ کا پتہ نہیں۔

حرف حرفش راست اندر معنی

معنی در معنی در معنی

ظاہر ہے کہ اتنے بے شمار اور لفظ لفظ میں سموائے ہوئے علوم و معارف کا اس سے نکال لانا بھی عامرہ خلقات کے فہم سے بالاتر تھا ورنہ اگر بشریت کا دماغ، اور فہم اتنا جامع، اتنا مہرگیر، اور اتنا وسیع و عمیق ہوتا تو کوئی وجہ نہ تھی کہ ان سے ایسے کلام کے بنائے یا کسی نہ کسی حد تک اس کے مثل لے آنے کی توقع نہ کی جاسکتی اور یہ بالکل ہی ناممکن ہوتا۔ آخر قرآن کریم جیسا کلام جن دانش ور اس لئے تو نہیں لاسکتے کہ ان کے ذہن و ذکا، و فہم و عقل اور علم و ادراک میں وہ لاتحدیدی اور مہر گیری نہیں جو ایسے اعجازی کلام کے لئے درکار ہے۔ اس لئے اس تنگی فہم اس محدودیت ذہن اور قلیل و علیل علم میں یہ سکت نہیں کہ وہ قرآن جیسا وسیع و عمیق اور معجزانہ کلام صادر کر سکے سو وہی تنگی فہم اور محدودیت ذہن و فکر یہاں بھی موجود ہے جو اس معجز کلام کے تمام مشمولات کے سمجھنے میں اپنے عجز و درماندگی کو نہیں چھپا سکتی اور اس میں یہ گنجائش نہیں نکل سکتی کہ وہ قرآن کے معجزانہ اصولی اور کلی جملوں سے نکلے ہوئے دقائق و حقائق کا ادراک اور کسی کئی معانی اور وجوہ سے مراد اور غیر مراد کا تعین محض اپنے فہم کے بل بوتہ پر یا کسی رہنمائی کے از خود کر سکے۔ اس لئے حق تعالیٰ نے اپنے مطالب و مرادات کے بیان کی ذمہ داری خود لے کر اس بارہ میں اپنے رسول